



The function of René Guénon and the fate of the West (V)

Michel VÂLSAN

(followed by the French version)

Certainly this hypothesis, the most favorable for the West, the one of an integral restoration of the Western civilization based on its own traditional forms and basis, was the least probable, and René Guénon never deluded himself in that respect, and if he considered such an hypothesis, this is in a way in principle, not to discard any possibility or not to discourage any hope, all effort in this sense having anyhow some results in another order, and first of all for the elite itself. But for the republication in 1948 of *East and West*, observing, in an addendum, the aggravation of the general disorder and after having said again that “the only remedy consists in a restoration”, he noted that “unfortunately, from this point of view, the chances of a reaction coming from the West itself seem to diminish ever day more, because what subsists as tradition in the West is more and more affected by the modern thought, and, consequently, even less capable of serving as a solid basis for such a restoration, with the result that without rejecting any of the possibilities that might still exist, it seems more than ever likely than the East would have to intervene more or less directly, in the way that we have explained, if this restoration was to happen some day... If the West still has in itself the means to return to its tradition and to restore it fully, it is up to the West to prove it. In the meantime, we have to declare that until now we have not noticed the slightest evidence that would allow us to presuppose that the West, left on its own, would really be able to accomplish this task, no matter how essential the idea of its necessity is.” With these conclusions stating the probability that the East would intervene “more or less directly” in the Western restoration, Guénon obviously was bringing up the second hypothesis he formulated, the one where “the Eastern peoples, in order to save the Western world of this irreparable decline, would assimilate them to their civilization whether they like it or not, supposing that such a thing would be possible and that, besides, the East would agree to do so, in its totality or in some of its composing parts.”, and this, let us remind it, was implying that “the West would have to renounce to its own attributes.” The minimum conditions for this hypothesis, however, were in the existence in the West of an intellectual kernel, even if only made of a very small elite, but strong enough to form the indispensable intermediary to bring the general mentality back”. But in this case “the elite’s role would be reduced to serve as a point of support for an action which the West would not have the initiative of”. About this, we could

The function of René Guénon and the fate of the West (V)

remark that several eventualities can be considered within the second hypothesis according to the factors that must intervene in it: on the one hand, the importance or the efficiency of the Western elite, on the other hand, the Eastern peoples and the organizations that could find an interest in a Western restoration. These eventualities are expressed, in a way, by the modalities of this assimilation that could be done either “willingly”, which would imply a Western consent, at least in its most important ethnical elements, or “forcibly”, which presupposes a more or less generalized resistance. Besides, and especially in this latest case, we still have to consider the possibility that the assimilation affects the West as a whole or only a part of it, the Eastern peoples that are involved could undertake it only insofar as they estimate that it corresponds to their own interest, for the rest they might just take certain security measures of the established order, which also means that, in this case, some parts of the West might fall in a situation corresponding to the first hypothesis, the one that affirmed a pure and simple state of barbarity. If we consider these different secondary possibilities, this is to make the reader understand that the renunciation of a probability in the second hypothesis does not necessarily implies the realization of the best aspects of this hypothesis, and that it does not even exclude some possibilities in the first hypothesis, the whole thing depending first of all on the capacity that this elite would have to serve as a point of support for the Eastern action.

Until now we have confined ourselves to the most general terms by speaking of the possibilities of the traditional revival of the West. We must now consider these possibilities according to the points of support that the Western elements, which would have to accomplish this restoration work with the help of the knowledge of the Eastern doctrines, could find in the Western world itself.

We should start by saying first that if there has been in the West at least one spot where the traditional thought had been conserved integrally, we could have seen there a reason to hope that the West could accomplish a return to the traditional state “by some kind of spontaneous awakening of latent possibilities”; this is the fact that such a persistence seemed, in spite of certain pretentions, “extremely doubtful” to him, which authorized René Guénon to consider a new mode of constitution of an intellectual elite, and in fact nothing has come until now to deny his initial supposition. In order to constitute itself, the elite in formation had all interest in finding support in an organization with an effective existence. By way of organizations with traditional attributes, everything that the West still holds onto is, in the religious order the Catholic Church, and in the initiatic order a few organizations in an advanced state of decline. However on the doctrinal aspect, only the first one could be considered as a possible basis to revive the whole Western world, and Guénon was therefore saying in *The Crisis of the Modern World*: “It very well seems that there is in the West only one single organization that has a traditional attribute and which preserves a doctrine susceptible of providing an appropriate basis for work: this is the Catholic Church. Everything that would be needed is, without changing anything to the religious form that the Catholic Church displays on the outside, to reconstitute to its doctrine the deep meaning that it really holds in itself, but whose actual representatives seem not to be aware of anymore, nor of its essential unity with the other traditional forms; the two things, by the way, are inseparable from each other. This would be realization of the Catholicism in the true sense of the word, which, etymologically, expresses the idea of “universality”, which is forgotten too soon by those who would like to make of it only an exclusive denomination of a special form purely Occidental, without any effective link with the other traditions” (*op. cit.*, pp. 128-129).



La fonction de René Guénon et le sort de l'Occident (V)

Michel VALSAN

Certainement cette hypothèse, la plus favorable pour l'Occident, celle d'une restauration intégrale de la civilisation occidentale sur des bases et dans des formes traditionnelles propres, était la moins probable, et René Guénon ne s'est jamais fait trop d'illusions à cet égard, et s'il envisageait une telle hypothèse, c'était en quelque sorte par principe, pour ne limiter aucune possibilité et ne décourager aucun espoir, tout effort dans ce sens ayant de toute façon, des résultats dans un autre ordre, et tout d'abord pour l'élite elle-même. Mais à la réédition en 1948 d'*Orient et Occident*, faisant état, dans un Addendum, de l'aggravation du désordre général et après avoir redit que « le seul remède consiste dans une restauration », il constatait que « malheureusement, de ce point de vue, les chances d'une réaction venant de l'Occident lui-même semblent diminuer chaque jour davantage, car ce qui subsiste comme tradition en Occident est de plus en plus affecté par la mentalité moderne, et, par conséquent, d'autant moins capable de servir de base solide à une telle restauration, si bien que sans écarter aucune des possibilités qui peuvent encore exister, il paraît plus vraisemblable que jamais que l'Orient ait à intervenir plus ou moins directement, de la façon que nous avons expliquée, si cette restauration doit se réaliser quelque jour... Si l'Occident possède encore on lui-même les moyens de revenir à sa tradition et de la restaurer pleinement c'est à lui qu'il appartient de le prouver. En attendant, nous sommes bien obligé de déclarer que jusqu'ici nous n'avons aperçu le moindre indice qui nous autoriserait à supposer que l'Occident, livré à lui-même, soit réellement capable d'accomplir cette tâche, avec quelque force que s'impose à lui l'idée de sa nécessité ». Par ces conclusions énonçant la probabilité que l'Orient intervienne « plus ou moins directement » dans la restauration occidentale, Guénon évoquait évidemment la deuxième hypothèse formulée par lui, celle où « les peuples orientaux pour sauver le monde occidental de cette déchéance irrémédiable, se l'assimileraient de gré ou de force, à supposer que la chose fût possible, et que d'ailleurs l'Orient y consente dans sa totalité ou dans quelques-unes de ses parties composantes », et ceci, rappelons-le, impliquait « la renonciation de l'Occident à ses caractères propres ». Le minimum de conditions de cette hypothèse était toutefois l'existence en Occident d'un noyau intellectuel, même formé seulement d'une élite peu nombreuse, mais assez fortement constituée pour former l'intermédiaire indispensable pour ramener la mentalité générale ». Mais dans ce cas « le rôle de l'élite s'y réduirait à servir de point d'appui à une action dont l'Occident n'aurait pas l'initiative ». A ce propos, nous pourrions faire remarquer que plusieurs éventualités peuvent être envisagées à l'intérieur de la deuxième hypothèse en fonction des facteurs qui doivent y intervenir : d'un côté, l'importance ou l'effectivité de l'élite

La fonction de René Guénon et le sort de l'Occident (II)

occidentale, de l'autre, les peuples orientaux et les organisations qui pourraient trouver un intérêt à une restauration occidentale. Ces éventualités sont exprimées, dans un certain sens, par les modalités de cette assimilation qui serait faite soit « de gré », ce qui implique un consentement occidental, du moins dans ses éléments ethniques les plus importants, soit « de force », ce qui suppose une résistance plus ou moins généralisée. D'ailleurs, et surtout dans ce dernier cas, il y a encore à envisager la possibilité que l'assimilation affecte l'ensemble occidental ou seulement une partie, les peuples orientaux en cause pouvant l'entreprendre seulement dans la mesure où ils estimeront que cela correspond à leur propre intérêt, pour le reste se contentant peut-être de prendre certaines mesures de sécurité de l'ordre établi, ce qui veut dire aussi que, dans ce cas, des parties de l'Occident pourraient tomber dans une situation correspondant à la première hypothèse, celle qui énonçait un état de pure et simple barbarie. Si nous envisageons ces différentes éventualités secondaires, c'est pour faire comprendre que renonciation d'une probabilité de la seconde hypothèse n'implique pas forcément la réalisation des meilleurs aspects de celle-ci, et que même elle n'exclut pas des possibilités de la première, le tout dépendant d'abord de la capacité qu'aurait cette élite de servir de point d'appui à l'action orientale.

Jusqu'ici nous nous sommes tenus dans les termes les plus généraux en parlant des possibilités de redressement traditionnel de l'Occident. Il nous faut considérer maintenant ces possibilités selon les points d'appui que les éléments occidentaux qui auraient à accomplir ce travail de restauration à l'aide de la connaissance des doctrines orientales, pourraient trouver dans le monde occidental même.

Il faut dire tout d'abord que s'il y avait eu en Occident au moins un point où se serait conservé intégralement l'esprit traditionnel, on aurait pu voir là un motif d'espérer que l'Occident accomplisse un retour à l'état traditionnel « par une sorte de réveil spontané de possibilités latentes » ; c'est le fait qu'une telle persistance lui semblait, en dépit de certaines prétentions, « extrêmement douteuse », qui autorisait René Guénon d'envisager un mode nouveau de constitution d'une élite intellectuelle, et en fait rien n'est venu jusqu'à présent infirmer sa supposition initiale. Pour se constituer, l'élite en formation avait tout intérêt à prendre un point d'appui dans une organisation ayant une existence effective. En fait d'organisations à caractère traditionnel, tout ce que l'Occident garde encore sont, dans l'ordre religieux l'Eglise catholique, et dans l'ordre initiatique quelques organisations dans un état avancé de déchéance. Pourtant sous le rapport doctrinal, seule la première pouvait être envisagée comme une base possible de redressement d'ensemble pour le monde occidental, et Guénon disait donc dans *La Crise du Monde moderne* : « Il semble bien qu'il n'y ait plus en Occident qu'une seule organisation qui possède un caractère traditionnel et qui conserve une doctrine susceptible de fournir au travail dont il s'agit une base appropriée : c'est l'Eglise catholique. Il suffirait de restituer à la doctrine de celle-ci, sans rien changer à la forme religieuse sous laquelle elle se présente au dehors, le sens profond qu'elle a réellement en elle-même, mais dont ses représentants actuels paraissent n'avoir plus conscience, non plus que de son unité essentielle avec les autres formes traditionnelles ; les deux choses, d'ailleurs, sont inséparables l'une de l'autre. Ce serait la réalisation du Catholicisme au vrai sens du mot, qui, étymologiquement, exprime l'idée d'« universalité », ce qu'oublie un peu trop ceux qui voudraient n'en faire que la dénomination exclusive d'une forme spéciale purement occidentale, sans aucun lien effectif avec les autres traditions » (*op. cit.*, pp. 128-129).